

Иисус как Учитель в избранных отрывках Евангелия от Иоанна

Валентина Кирилюк, студентка 2 курса

План:

| | |
|--|----|
| 1. Причина прихода Никодима к Господу Иисусу Христу | 2 |
| 2. Духовное возрождение человека | 4 |
| 3. Рождение от воды и Духа, как прообраз крещения | 7 |
| 4. Учение Иисуса о Самом Себе и о Своей искупительной жертве за грехи мира | 13 |
| 5. Необходимость веры в Христа, как Единородного Сына Божьего | 16 |
| 6. Почему Господу надлежало проходить через Самарию? | 17 |
| 7. Иисус обращается к женщине из Самарии с просьбой | 18 |
| 8. Дар Божий | 19 |
| 9. Божественное всеведение Господа Иисуса Христа | 22 |
| 10. Где нужно поклоняться Богу? | 23 |
| 11. «Спасение придет от Иудеев» | 24 |
| 12. Вопрос о Мессии | 25 |
| 13. Истинна пища Господа – спасение людей | 26 |
| 14. Беседа Господа с учениками о духовных нивах и духовной жатве | 27 |
| 15. Проповедь среди Самарян услышана | 28 |
| 16. Дела Божьи | 29 |
| 17. «Я есмь Хлеб Жизни» | 31 |
| 18. Пасха Нового Завета | 35 |
| 19. Разделение между учениками | 37 |
| 20. Выводы | 38 |

В прошлом году у меня была тема исследовательской работы «Христос как Наставник». В этом году ректором колледжа мне была предложена родственная тема: исследовать как Иисус Христос выступает учителем в беседе с Никодимом, Самарянкой, в беседе о Хлебе Жизни. Тема мне понравилась, и я решила попробовать сделать эту работу.

Работая над темой, я попыталась выделить ключевые понятия, которые употребляет Христос в Своей речи. Это такие слова, как Дух, Мессия, Царство Небесное, духовная жажда, вода, хлеб, рождение свыше. Находила

параллельные места в Ветхом и Новом завете. Пыталась установить взаимосвязь.

Интересно было изучать как Господь ведет диалог с собеседником. Пыталась ответить на следующие вопросы:

- Какие характерные особенности ведения диалога у Иисуса Христа?
- Как Он отвечает на вопросы собеседника?
- Всегда ли отвечает прямо?
- Всегда ли Он разъясняет Свои высказывания?
- С какой целью Он иногда не дает пояснения?
- Всегда ли Он дожидается вопроса собеседника?

Заметила взаимосвязь между отрывками.

Буду идти в том порядке, в котором излагает события в своем Евангелии апостол Иоанн. В третьей главе Евангелия от Иоанна мы видим повествование о Никодиме.

1. Причина прихода фарисея Никодима к Господу Иисусу Христу

Кто такой Никодим? **«Между фарисеями был некто именем Никодим, один из начальников иудейских.»** (Иоанна 3: 1-) Никодим – фарисей, учитель иудаизма, тот кто тайно симпатизировал Иисусу и Его миссии. Начальник иудейский — это должно значить, что он был членом Синедриона. Этот фарисей Никодим и приходит к Иисусу Христу.

На этой встрече Никодим неожиданно назвал Иисуса «раввином», то есть Учителем. Никодим сделал следующее заявление: **«Равви, мы знаем, что ты Учитель, пришедший от Бога, ибо таких чудес, которые Ты творишь, никто не может творить, если не будет с ним Бог»** (Иоанна 3: 2). Никодим делает вывод, что Иисус был Учителем от Бога и это побудило его

встретиться со Христом вечером. Другие фарисеи встречались со Христом при свете дня, но ими руководило лицемерие, желание поймать Иисуса в каком-то противоречии. Чудо было основной причиной вывода Никодима о том, что Христос был послан Богом, но Никодим не гнался за чудом, но хотел больше узнать об учении Того, Кто творил чудеса. Он не решался открыто примкнуть к общине учеников Иисуса. В то же время, для него недостаточно было того, что он мог услышать от Учителя в толпе людей: ему хотелось личного общения. И Иисус предоставляет ему такую возможность.

Никодим приходит ночью. С одной стороны, это время, когда никто не мог увидеть его, но для Евангелиста факт ночного визита Никодима имеет и глубокий символический смысл. Ночь – символ тьмы и греха, день – символ света и правды. Никодим приходит из тьмы и неведения. Обстановка ночной беседы подчеркивает противопоставление между светом и тьмой, которое является одной из главных тем беседы.

Некоторые ученые предполагают, что Никодим пришел к Иисусу не один, а в сопровождении группы учеников. Диспуты между представителями разных школ раввинистической мысли якобы происходили обычно в вечернее время, и на такие встречи раввины приходили вместе со своими учениками. На то, что Никодим пришел не один, по мнению этих ученых, указывает множественное число, употребляемое Никодимом («**мы** знаем, что **Ты** учитель, пришедший от Бога») и чередование единственного и множественного чисел в обращениях Иисуса к Никодиму («**истинно, истинно** говорю тебе»; «не удивляйся тому, что я сказал тебе»; «ты – учитель Израилев, и этого ли не знаешь?»; «если я сказал вам о земном, и вы не верите...»). Другие ученые полагают, что множественное число указывает на Никодима как представителя фарисейской партии, от имени которой он беседует с Иисусом. Никодим как бы хочет спрятаться за этим «мы», говорит не от своего имени, а от группы. Можно предположить, что Никодим не знает до конца к Кому он пришел. В Евангелии имя Никодима

употребляется три раза: еще мы видим его в беседе с иудеями, когда он отвечает им: *«Судит ли закон наш человека, если прежде не выслушают его и не узнают, что он делает?»* (Ин. 7:51) и когда он осмелился просить тело Иисуса. Мы видим процесс постепенного прозрения Никодима, движение его к Богу.

Возможно, Никодиму трудно начать беседу с Господом, и он говорит комплименты. Возможно, он ждет подтверждения своего высказывания или не являются ли знамения Господа знаком наступления Царствия Божия. Здесь может быть невысказанный вопрос Никодима. Можно предположить, что Никодим готовился задать вопрос, но Иисус не дает ему сделать это, Он берет инициативу в Свои руки и Сам делает заявление, удивляющее собеседника своей неожиданностью и парадоксальностью (аналогичную ситуацию мы увидим в беседе с самарянкой). Первая часть беседы выявляет характерный для Иисуса способ ведения диалога. Он совсем не всегда дожидается вопроса прежде, чем начать отвечать собеседнику.

2. Духовное возрождение человека

Иисус сказал ему в ответ: истинно, истинно говорю тебе, если кто не родится свыше, не может увидеть Царствия Божия (Ин.3:3). Никодим еще ничего не спросил у Христа, но Христос, Который «Сам знал, что в человеке» (Ин. 2:25), прямо отвечает ему на тот вопрос, какой ему хотел предложить Никодим, а именно, о пути, ведущем в Царство Божье, то есть, что прежде ему необходимо "родиться свыше", или, как во многих переводах, - "снова", претерпеть духовное преобразование, в результате которого человеку открывается доступ из царства тьмы в Царствие Божие, как мы можем читать в Евангелии к Колоссянам (Кол. 1:13) **«избавившего нас от власти тьмы и введшего в Царство возлюбленного Сына Своего».** Так, как мы читаем в молитве «Отче наш» **«да придет Царствие Твое; да**

будет воля Твоя и на земле, как на небе;» (Мф.6:10) Иисус как бы говорит: «Ты видишь во Мне учителя, но Я больше, чем учитель.» Христос говорит ему чего ему не достает, в чем его проблема. Христос говорит это с особой торжественностью («истинно, истинно», т.е. сущую правду). Выражение «истинно, истинно говорю тебе» употреблено трижды в этой беседе. Удвоение с целью подчеркивания — характерный прием семитской речи. «Увидеть» – значит войти, принять участие, воспользоваться благами нового Царства. Увидеть – это и познать. Иногда трудно это заметить. Иисус как бы говорит Никодиму, что, да, есть знания, но есть ли опыт. Мы видим это в Деяниях, когда некоторые видят проявления Духа Божьего, а другие говорят, они напились сладкого вина. Господь как бы хочет спросить Никодима, а как ты, пережил ли это рождение. Мы видим обращение на ты, Иисус обращается к Христу не говорить общими словами на «мы», а о себе, конкретно. Заставляет задуматься, что не достаточно только увидеть знамения, нужно пережить рождение.

Никодим спрашивает: **«Как может человек родиться, будучи стар? неужели может он в другой раз войти в утробу матери своей и родиться?»** (Иоанна 3: 4). Никодим не пытается спорить с Господом, но он был обеспокоен тем, что Царство Небесное было запрещено для тех, кто не родился свыше. **«Войти в утробу матери своей и родиться»**, это звучит как минимум абсурдно. Именно так, буквально, воспринимает слова Господа Никодим, будучи фарисеем. Фарисеи думали, что право для вхождения в царство им давало простое физическое происхождение и соблюдение религиозной обрядности, а не духовное изменение, которое подчеркивал Иисус, как мы видим, в послании к Галатам; **«Ибо во Христе Иисусе ничего не значит ни обрезание, ни не обрезание, а новая тварь.»** (Гал 6:15). Приход царствия — это возрождение личности. Ему это, как учителю, следовало бы знать из Писаний. Об этом говорится в иудейских книгах; например, переход через Чермное море, где море служило образом воды, а

облако — образом Духа, сказание о Неемане прокаженном: как он омылся в Иордане, и возвратилось к нему тело его, как молодого отрока, и многие другие. В Писаниях этих были и пророчества; Давид, например, сказал: **«и возвестят правду Его людям рождшимся, яже сотвори Господь»** (Пс. 21:32); **«блажени, ихже оставишася беззакония, и ихже прикрываша греси»** (Пс. 31:1) **«обновится яко орля юность твоя»** (Пс. 102:5)

Человек должен пройти испытания, чтобы обрести личную связь с Богом. В иудейской традиции о таком рождении говорят, как о обращении. Начиналась новая жизнь. О прозелитах было принято говорить, как о младенцах. Апостол Павел говорит: **«И я, братья, не мог говорить с вами, как с духовными, но как с плотяными, как с младенцами во Христе. Я вскормил вас молоком, не твердой пищей; ибо вы еще не могли, да и теперь еще не можете; ибо вы еще плотские»** (3.1—2). Апостол Петр говорит: **«как новорожденные младенцы, возлюбите чистое словесное молоко, дабы от него возрасти вам во спасение;»** (1Пет 2:2) Тот же образ есть и в притчах. Иисус использует образ семечка, из которого может возрасти что-то большое. Чтобы увидеть Царство нужно пережить рождение. Никодим вполне понял теперь, что Христос говорит о рождении духовном; однако же не понимает каким образом возможно такое превращение из плотского, греховного человека в духовного, святого? Что же тогда думали о духовном рождении? Во Второзаконии мы читаем, что Бог родил для себя этот народ. Здесь идет речь о духовном опыте, который необходимо обрести человеку. Духовный опыт меняет людей. Это мы видим в Ветхом завете. Моисей воспитан в религиозной традиции, но меняется, когда видит неопалимую купину, когда видит Ангела, который собирается убить его, и только его жена Сепфора чудом спасает его. У Иакова мы также видим опыт борения с Богом, и он выходит совсем другим человеком. На царя Саула сходит Святой Дух, и он на время становится другим человеком, он пророчествует, но, к сожалению, он не смог удержать этого Духа.

Видя, что Никодим все же этого не понимает, Господь начинает объяснять ему, в чем состоит это рождение от Духа, сравнивая способ этого рождения с ветром. Иными словами, мы можем видеть только перемену в человеке, а каким способом это происходит для человека таинственно и неуловимо. Это подобно тому, как мы чувствуем на себе действие ветра, но откуда приходит он и куда несется мы не видим и не знаем. Точно также таинственно и неизъяснимо действие Духа Святого. **«Дух дышит, где хочет, и голос его слышишь, а не знаешь, откуда приходит и куда уходит: так бывает со всяким, рожденным от Духа.»**(Ин. 3:8) Слово «дух» (πνεῦμα) в беседе с Никодимом является ключевым понятием для раскрытия смысла беседы. Духу противопоставляется «плоть» (σάρξ). В прологе Евангелия от Иоанна мы читаем: **«А тем, которые приняли Его, верующим во имя Его, дал власть быть чадами Божиими, которые ни от крови, ни от хотения плоти, ни от хотения мужа, но от Бога родились»** (Ин. 1:12–13). Тема духовного рождения получает развитие в беседе с Никодимом.

Вся речь Иисуса построена на принципе употребления земных понятий в значении духовных реальностей: Царствие означает не земное царство, но небесное; жизнь — не обычная, земная, но вечная; рождение — не из утробы матери, а свыше. Точно так же и «дух» — не обычный ветер, но Святой Дух, который рождает свыше тех, кого Сам пожелает.

3. Рождение от воды и Духа как прообраз Крещения

«Истинно говорю тебе, если кто не родится от воды и Духа, не может войти в Царство Небесное» (Ин. 3:5) Если вопрос задан, совсем не всегда Иисус отвечает на него прямо: часто вопрос собеседника служит лишь отправной точкой для слов Иисуса, не вытекающих из вопроса и не дающих на него ответ. Господь хотел, чтобы Никодим родился от Духа. Никто не рождается от Духа, если не будет смиренным, потому что само смирение

заставляет нас родиться от Духа, ибо **«Жертва Богу - дух сокрушенный; сердца сокрушенного и смиренного Ты не презришь, Боже.»** (Пс. 50:19).

Это новое рождение отличается от плотского и по своим плодам: **«Рожденное от плоти есть плоть, а рожденное от Духа есть дух.»**(Ин 3:6:) Когда человек рождается от плотских родителей, то наследует от них первородный грех Адамов, гнездящийся во плоти, мыслит сам плотское и угождает плотским страстям и похотям. Эти недостатки плотского рождения, и исправляются рождением духовным. Кто принял возрождение от Духа, тот сам вступает в жизнь духовную, возвышающуюся над всем плотским и умственным.

Дважды в тексте беседы с Никодимом употреблено понятие «Царствие Божие». Сначала Иисус говорит о рождении свыше как необходимом условии для того, чтобы «увидеть Царствие Божие». Рождение от воды и Духа необходимо, чтобы «войти в Царствие Божие». Здесь нет разницы между видением Царства и вхождением в Царство, здесь оба выражения синонимичны: увидеть и значит войти.

Связь между водой и Духом Божиим — один из ключевых моментов, которое раскрывается в Евангелии от Иоанна, в особенности в беседе Иисуса с Никодимом. Благодаря присутствию Духа Божия, говорит Тертуллиан, **«природа вод, освященная святым, и сама получила способность освящать».** Эту способность вода вновь приобретает всякий раз, когда над ней совершается призывание Духа Святого: **«Любая вода благодаря преимуществам своего происхождения получает Таинство освящения, как только призывается Бог. Ибо тотчас же сходит с небес Дух и присутствует в водах, освящая их Собою, и они, освященные таким образом, впитывают силу освящения».**

В Ветхом Завете рассказ о потопе свидетельствует о том, что вода может нести и смерть. Апостол Петр отмечает связь между сотворением мира и потопом: **«Вначале словом Божиим небеса и земля составлены из**

воды и водою: потому тогдашний мир погиб, быв потоплен водою» (2 Пет. 3:5–6).

В библейском повествовании о потопе вода выступает сразу в двух качествах. Сначала при помощи воды происходит уничтожение ветхого, погрязшего в грехах человечества, но затем при помощи той же воды происходит обновление человечества и возрождение его к новой жизни. Этот рассказ с апостольских времен воспринимается как один из прообразов Крещения. Апостол Петр говорит о том, что Христос был умерщвлен по плоти, но ожил духом, **«которым Он и находящимся в темнице духам, сойдя, проповедал, некогда непокорным ожидавшему их Божию долготерпению, во дни Ноя, во время строения ковчега, в котором немногие, то есть восемь душ, спаслись от воды. Так и нас ныне подобное сему образу крещение, не плотской нечистоты омытие, но обещание Богу доброй совести, спасает воскресением Иисуса Христа»** (1 Пет. 3:18–21).

Другой ветхозаветный прообраз Крещения — переход Моисея через Чермное море: **«Израиль крестился в Моисея в облаке и в море»** (1 Кор. 10:2). Но повествование о потопе воспринимается также как прообраз Пасхи. В ранней Церкви празднование Пасхи было одновременно днем Крещения. Крещение Иоанново тоже прообразовало христианское Крещение. По словам Василия Великого, **«Иоанн проповедовал крещение покаяния, и к нему выходила вся Иудея. Господь проповедует Крещение усыновления... То — крещение предначинательное, а это — совершительное; то — удаление от греха, а это — усвоение Богу»**. Сам Иоанн Креститель воспринимал свое крещение как подготовительное. Приходившим к нему он говорил: **«Я крещу вас в воде в покаяние, но Идущий за мною сильнее меня; я не достоин понести обувь Его; Он будет крестить вас Духом Святым и огнем»** (Мф. 3:11; Лк. 3:16). После Своего воскресения Иисус скажет ученикам: **«Не отлучайтесь из Иерусалима, но ждите обещанного**

от Отца, о чем вы слышали от Меня, ибо Иоанн крестил водою, а вы, через несколько дней после сего, будете крещены Духом Святым» (Деян. 1:4–5). Под крещением Духом Святым автор книги Деяний понимает день Пятидесятницы, когда на апостолов сошел Святой Дух в виде огненных языков (Деян. 2:1–4). Обращаясь к собравшимся на праздник Пятидесятницы, апостол Петр говорит: **«Покайтесь, и да крестится каждый из вас во имя Иисуса Христа для прощения грехов; и получите дар Святаго Духа»** (Деян. 2:38). Однако сошествие Святого Духа, согласно Деяниям, не обязательно происходит одновременно с крещением: о самарянских верующих, не имевших Святого Духа, говорится, что **«Ибо Он не сходил еще ни на одного из них, а только были они крещены во имя Господа Иисуса»** (Деян. 8:16). Схождение Святого Духа произошло через возложение рук апостолов (Деян. 8:15–17). Павел был крещен апостолом Ананией, сказавшим ему: **«Господь Иисус, явившийся тебе на пути, которым ты шел, послал меня, чтобы ты прозрел и исполнился Святаго Духа»**. (Деян. 9:17) Наконец, в рассказе о крещении сотника Корнилия результатом проповеди апостола Петра стало то, что **«Дух Святый сошел на всех, слушавших слово..., тогда Петр «велел им креститься во имя Иисуса Христа»** (Деян. 10:44,47). Не всегда погружение в воду и схождение Святого Духа происходит одновременно: иногда Святой Дух сходит на уверовавших до крещения, иногда после. Его действие проявляется в том, что уверовавшие начинают **«говорить на иных языках и пророчествовать»** (Деян. 19:6).

Иоанн Златоуст говорит о крещении, как «знаке», который открывает дверь в Царство Небесное: **«Невозможно, говорит Христос, тому, кто не родится водою и Духом, войти в Царствие Небесное, потому что он еще носит одежду смерти, одежду проклятия, одежду тления, — еще не получил знамения Господнего, он еще не свой, а чужой; не имеет условленного в царстве знака»**. Для рождения свыше необходима вода, потому что **«в воде символически изображается гроб и смерть,**

воскресение и жизнь, и все это происходит совместно. Когда мы погружаем свои головы в воду, как бы в гроб, вместе с тем погребается ветхий человек и, погрузившись долу, весь совершенно скрывается. Потом, когда мы восклоняемся, — выходит человек новый»

В Евангелии от Иоанна есть еще эпизоды, связанные с водой. Это брак в Кане Галилейской, исцеление расслабленного при Овчье купели, исцеление слепорожденного, рассказ о пребывании Иисуса в Иерусалиме на празднике Кущей, где Иисус скажет: **«Кто жаждет, иди ко Мне и пей»** (Ин. 7:38), об омовении ног на Тайной вечере, об истечении крови и воды из пронзенных ребер умершего на кресте Иисуса.

В Апокалипсисе голос Сидящего на престоле провозглашает: **«Я есмь Альфа и Омега, начало и конец; жаждущему дам даром от источника воды живой»** (Откр. 21:6). Город не имеет нужды в солнце и луне, потому что светильник его — Агнец. Но посреди города протекает **«чистая река воды жизни, светлая, как кристалл, исходящая от престола Бога и Агнца»**; **на берегу реки растет древо жизни»**(Откр. 22:1–2).

Этот последний образ отсылает нас и к видению храма в Книге пророка Иезекииля, где тоже описывается поток, по берегам которого растут деревья (Иезек.47:5–7), и к повествованию Книги Бытия о древе жизни, насажденном посреди рая (Быт. 2:9). Доступ к этому дереву для человека был закрыт после грехопадения (Быт. 3:22). Его вновь открывает Агнец, берущий на Себя грех мира.

Образ воды позволяет Евангелисту изложить многие ключевые темы учения Иисуса. Это прежде всего вера в Иисуса как Мессию, Агнца Божия, Слово Божие, Бога и Спасителя, затем водное крещение, без которого спасение невозможно и благодаря которому уверовавший получает благодать Утешителя — **«Духа истины, Который от Отца исходит»** (Ин. 16:26). Эти три опорных столпа — вера, крещение и благодать Святого Духа

— становятся богословским и литургическим основанием новой религии, установленной Иисусом.

Мы помним свидетельство Иоанна Предтечи об Иисусе как о крестящем Духом Святым (1: 33). Так же понимал христианское крещение и апостол Павел. Он знал, что **«все, во Христа крестившиеся, во Христа облеклись»** (Гал. 3: 27) **«⁶ А как вы - сыны, то Бог послал в сердца ваши Духа Сына Своего, вопиющего: "Авва, Отче!"⁷ Посему ты уже не раб, но сын; а если сын, то и наследник Божий через Иисуса Христа.»** (Гал. 4: 6-7) апостол Павел говорит **«³ Неужели не знаете, что все мы, крестившиеся во Христа Иисуса, в смерть Его крестились? ⁴ Итак, мы погреблись с Ним крещением в смерть, дабы, как Христос воскрес из мертвых славою Отца, так и нам ходить в обновленной жизни.»** (Рим. 4: 3-5).

Вечная жизнь устраивается в человеке благодатью Святого Духа. **«Посему да приступаем с дерзновением к престолу благодати, чтобы получить милость и обрести благодать для благовременной помощи.»** (Евр. 4:16) Христос есть начало жизни для верующих в Него. Во Христе, как начале жизни, крещение водою и Духом открывает верующему дверь Царства. Во-первых, здесь говорится об участии воды в процессе рождения свыше; во-вторых, это соответствует учению о Крещении, выраженному в Деяниях апостольских и посланиях Павла; в-третьих, указывающей на таинство Крещения.

Никодим продолжает не понимать, причем в его вопросе: **«как это может быть?»** чувствуется его фарисейская гордость с претензией все понять и объяснить. Вопрос Никодима **«как это может быть?»** — последнее, что мы слышим от него перед тем, как он окончательно умолкает. Далее диалог превращается в монолог Иисуса. Собеседник начинает задавать естественные в такой ситуации наводящие вопросы, но Иисус продолжает говорить загадками, не столько отвечая на вопросы, сколько развивая собственную, изначально сказанную мысль.

4. Учение Иисуса о Самом Себе и о Своей искупительной жертве за грехи мира

Это фарисейское высокоумудрствование и обличает в своем ответе Господь: **«Ты учитель Израилев, и этого ли не знаешь?»** Нередко Он отвечает вопросом на вопрос, заставляя собеседника перевести мысли на совсем иной предмет, чем тот, который интересовал его. Этими словами Господь обличает не столько самого Никодима, сколько все высокомерное фарисейское учительство, которое, взяв ключ разумения тайн Царствия Божия, ни само не входило в него, ни других не допускало войти. Ведь в Ветхом Завете встречалась мысль о необходимости обновления человека, о даровании ему от Бога сердца плотяного вместо каменного (Иезек. 36:26). И царь Давид молился: **«Сердце чисто созижди во мне, Боже, и дух прав обнови во утробе моей»** (Пс. 50:12). Иисус оспаривал право фарисеев называться учителями. В одном из Своих последних поучений Он будет говорить о книжниках и фарисеях, которые сели на Моисеевом седалище: они **«любят предвозлежания на пиршествах и председания в синагогах и приветствия в народных собраниях, и чтобы люди звали их: учитель! учитель!»**(Мф. 23:6–7) Обращаясь к ученикам, Он скажет: **«А вы не называйтесь учителями, ибо один у вас Учитель — Христос, все же вы — братья; и отцом себе не называйте никого на земле, ибо один у вас Отец, Который на небесах; и не называйтесь наставниками, ибо один у вас Наставник — Христос»** (Мф. 23:8-10)

В дальнейшем течении беседы Никодим хранит глубокое молчание. Со Своей стороны Иисус Христос прежний, несколько обличительный тон речи меняет на самый мягкий и нежный. **«Истинно, истинно говорю тебе: Мы говорим о том, что знаем, и свидетельствуем о том, что видели, а вы свидетельства Нашего не принимаете.»**(Ин.3:11) И это было видно и из вопросов Никодима, и из отношения иудеев ко Христу. В словах Господа

звучит горький упрек израильтянам, имеющим мало веры и мало знаний. Во второй части речи Иисус неожиданно употребляет первое лицо множественного числа. О значении перехода к множественному числу толкователи дают несколько ответов: 1) Иисус говорил о Себе и Своем Отце; 2) Иисус имел в виду Себя и Своих учеников, которые присутствовали при беседе; по крайней мере, при ней мог присутствовать автор четвертого Евангелия; 3) Иисус употребил так называемое «множественное величия» (pluralis majestatis) – грамматическую форму, употреблявшуюся лицами высокого ранга (царями, духовными лидерами, учителями); 4) Иисус употребил первое лицо множественного числа в ответ на аналогичную форму, употребленную Никодимом («мы знаем, что Ты учитель, пришедший от Бога»), 5) возможно Евангелист включает себя. Как и пророки, Иисус (Мы) говорил народу о "небесном". Свои высказывания Иисус совсем не всегда разъясняет, заставляя собеседника додумывать, что Он имел в виду.

Господь обличает в неверии все фарисейское сообщество: **«Если Я сказал вам о земном, и вы не верите, – как поверите, если буду говорить вам о небесном?»**.(Ин.3:12) Под «земным» можно понимать земные образы, употребленные в беседе (вода, дух-ветер, рождение, змея), под «небесным» — их духовное, аллегорическое толкование. Еще возможно под земным Господь подразумевает учение о необходимости возрождения, а говоря о небесном, Иисус имел в виду возвышенные тайны Божества, которые выше всякого человеческого наблюдения и познания: о предвечном совете Троичного Бога, о принятии на Себя Сыном Божьим искупительного подвига для спасения людей, о сочетании в этом подвиге Божественной любви с Божественным правосудием.

Никто из людей не может открыть этих тайн, потому что **«никто никогда не восходил на небо, как только сшедший с небес Сын Человеческий, сущий на небесах»**.(Ин.3:13) Мессия, который и пришел теперь на землю для проповедания истины. Восшествие Христа особое, не такое, как у других.

Ведь на небо восходил Енох, Илия. Но все же увидеть небо можно только через Христа, Который оттуда сошел. Сами проникнуть в эту тайну не можем.

Если в первой части Иисус говорил о том, что для вхождения в Царство Небесное необходимо рождение от воды и Духа, то во второй части он говорит о вере в Единородного Сына Божия как условия для того, чтобы человек имел жизнь вечную. Если мы представим себе реального Никодима, члена синедриона, он мало что мог понять из слов Иисуса. Этими словами Господь открывает тайну Своего воплощения, убеждает его в том, что Он — больше, чем обыкновенный посланник Божий, что Его явление на земле в образе Сына Человеческого есть схождение от высшего состояния в низшее, уничиженное, потому что Его истинное, вечное бытие не на земле, а на небе.

Затем Господь открывает Никодиму тайну Своего искупительного подвига: **"И как Моисей вознес змию в пустыне, так должно вознесу быть Сыну Человеческому»** (Ин.3:14). Если слова о рождении свыше вызвали у него вполне естественное недоумение, тем более загадочными должны были оставаться слова о Сыне Человеческом, Который будет вознесен, подобно змее в пустыне. Но Иисус нередко говорил загадками. Принцип загадки лежит в основе жанра притч, который Он использовал в Своих поучениях: в них слушателям предлагается серия образов, каждый из которых должен быть разгадан. Во многих случаях разгадка того, что говорил Иисус, приходила уже после Его смерти и воскресения, когда ученики вспоминали то или иное событие или изречение и понимали, что оно означало. То, что Сын Человеческий для спасения человечества должен быть вознесен на крест и есть то небесное, чего нельзя постигнуть земной мыслью. Его восхождение необычно – через крест. В новозаветном учении Слава неотделима от Страстей. Предсказывая свои Страсти - Господь неизменно предсказывал и свое Воскресение. Но со Славою Воскресения связано и Вознесение. По свидетельству Деян., Господь вознесся во Славе. Крест не

только место искупления, жертвы Христа за род человеческий, но и путь к Отцу. Здесь мы можем видеть, во-первых, что змей напоминал людям о грехе и вел к раскаянию и также взирая на крест люди задумываются о своей жизни и это также ведет к раскаянию. Но можно посмотреть и с другой стороны, и эта версия мне больше нравится. Когда человека ужалит змей, он естественно смотрит вниз, на свою рану, а Господь как бы говорит смотреть вверх, доверять Ему, смотреть на небо. Смотреть не на свои грехи, а на Христа. Это очень воодушевляет и дает надежду. В этом стихе можно видеть еще один смысл. Речь может идти еще о превознесении Господа над врагами., как мы читаем в пророчествах Исаии: **«Вот, раб Мой будет благоуспешен, возвысится и вознесется, и возвеличится.»** (Ис 52:13)

5. Необходимость веры в Христа, как Единородного Сына Божьего

В основе крестного подвига Сына Божья лежит любовь Божья к людям: **"Ибо так возлюбил Бог мир, что отдал Сына Своего единородного, дабы всякий, верующий в Него, не погиб, но имел жизнь вечную».** (Ин 3:16) ». Это говорит о главной причине, по которой произошло Боговоплощение: о любви Бога Отца к роду человеческому. Следствием этой любви является крест, на который Сын Божий и Сын Человеческий будет вознесен. Иисус не видел никакого другого исхода для Своей жизни: Он пришел в этот мир, чтобы умереть за людей – за тех, кого любит Его Отец. Как велика должна быть любовь Бога к миру, если Он в жертву этой любви приносит Своего Сына, и притом Единородного. Знаменательно, что здесь речь идет не только об иудеях, но о всем мире. В Евангелии о мире мы слышим уже в Прологе **« В мире был, и мир через Него начал быть, и мир Его не познал.»**(Ин 1:10) С новой силою звучит это слово в Прощальной беседе: **« ¹⁸ Если мир вас ненавидит, знайте, что Меня прежде вас возненавидел. ¹⁹ Если бы вы были от мира, то мир любил бы своё; а как вы не от мира, но Я избрал вас от мира, потому ненавидит вас мир»** (Ин.15:18-19), в

Первосвященнической молитве «¹³ Теперь же к Тебе иду, и говорю это в мире, чтобы радость Моя в них была полна. ¹⁴ Я дал им слово Твое, и мир возненавидел их, потому что они не от мира, как Я не от мира. ¹⁵ Я не молю, чтобы Ты взял их из мира, но чтобы соблюл их от лукавого. ¹⁶ Они не от мира, как Я не от мира.»(Ин.17: 14-16). И однако Бог не отвернулся от падшего мира. «...не послал Бог Сына в мир, чтобы судить мир, но чтобы мир спасен был чрез Него».(Ин.3:17) ь

Фарисеи думали, что дело Христа будет состоять в суде над иноверными народами. Господь же поясняет, что Он послан теперь не для суда, но для спасения мира. Неверующие сами себя осудят, ибо этим они обнаруживают любовь к тьме и ненависть к свету, так как им любезны темные дела. Творящие же истину, души честные, нравственные, сами идут к свету, не боясь обличения своих дел. Суд мыслится не как событие далекого будущего, а как то, что происходит здесь и теперь: уверовавший избавляется от суда, а не уверовавший *уже* осужден. Речь в данном случае не идет о Страшном суде, о котором Иисус говорит в других местах и который будет означать окончательное и бесповоротное решение судьбы каждого человека.

6. Почему Господу надлежало проходить через Самарию?

В следующей, четвертой главе мы видим повествование евангелиста о беседе Иисуса с самарянкой. Иисус пошел в город в Самарии под названием Сихарь, территория которого была имением, которое Иаков отдал своему сыну Иосифу (Иоанна 4: 5). В этом городе жили самаряне. Самарянами назывались потомки тех евреев, которые во время вавилонского плена оставались дома. Они смешались с язычниками. Евреи считали самарян нечистыми, так что есть из одной тарелки или пить из одной чашки с самарянином иудей ни за что не стал бы. Самаряне тоже не любили евреев. Они не ходили в Иерусалим для принесения жертв. Иисус пошел из Иудеи в

Галилею, **«надлежало же Ему проходить через Самарию»** (Ин. 1:4). Почему «надлежало»? Главная дорога, связывавшая Галилею с Иудеей, пролегла через Самарию. По свидетельству Иосифа Флавия, **«галилеяне, которые отправлялись во время праздников в священный город проходили через пределы Самарии»**. Соответственно, и возвращались они той же дорогой. Однако многие иудеи, чтобы не соприкоснуться с самарянами, избирали обходной путь — через Иорданскую долину. Иисус же решил пойти прямым путем, очевидно для того, чтобы использовать этот путь для общения с самарянами и проповеди среди них. Господь сознательно идет к тому, кому Он больше нужен.

Когда подошли к городу, Иисус Христос послал туда своих учеников купить еды на обед, а Сам, утрудившись от пути, сел у колодезя. **«Было около шестого часа.»**(Ин.4:6) Св. Иоанн указывает, что *был* по-нашему — полдень, время наибольшего зноя, что, вероятнее всего, и вызвало необходимость отдыха. Это замечание Евангелиста имеет и символическое значение. В шестом часу Христос разодрал список Адамова и наших грехов. На кресте Иисус Христос жаждет и здесь Он захотел пить.

7. Иисус обращается к женщине из Самарии с просьбой

Приходит женщина из Самарии почерпнуть воды. Иисус говорит ей: «дай Мне пить». Узнав, возможно, по одежде или по манере речи, что к ней обращается иудей, самарянка удивилась тому, что Он, будучи иудеем просит пить у нее, самарянки. Все самаряне считались нечистыми, и Иисус рискует оскверниться. Христос обращается к женщине, тогда как иудейские законоучители того времени наставляли: **“Никто не должен на дороге разговаривать с женщиной, даже с своей законной женой”; “не разговаривай долго с женщиной”; “лучше сжечь слова Закона, чем научить им женщину”**. К тому же эта женщина оказалась грешницей,

имевшей пять мужей до того, как соединиться в блудной связи с еще одним мужчиной.

Казалось бы, обычная встреча у колодца Иисуса и женщины, их беседа. Но беседа у колодца приобретает особое значение в Ветхом завете. Колодец в Ветхом Завете – место, где встреча заканчивается влюбленностью и супружеством. У колодца встретились Исаак и Ревекка, Иаков и Рахиль... И эта женщина символизирует падшее человечество, потому что она живет неправильной, грешной жизнью. А Христос – это Бог, Который пришел взыскать и спасти погибшее; Который пришел в наш мир, чтобы вытащить человека из пропасти, в которую человек сам себя вверг. История встречи Христа с самарянкой – история встречи Господа и несчастного, потерявшегося человечества. Образ Господа как Жениха и еврейского народа как невесты – очень древний образ. Об этих отношениях нам рассказывает библейская книга Песнь Песней, которая, с одной стороны, дает нам поэму о влюбленных, а на самом деле, такими удивительными примерами и оборотами речи сообщает о браке Бога и его народа, Израиля. Эти образы перешли в Новый Завет. В Послании к Ефессянам есть слова, которые читаются во время венчания: **« Мужья, любите своих жен, как и Христос возлюбил Церковь»** (Еф.5:25) Христос – Жених для заблудившегося человечества, и эта случайная женщина, живущая блудно, как раз и символизирует все человечество, которому предлагается новая жизнь.

8. Дар Божий

Но Иисус, пришедший в мир спасти всех, а не только иудеев, объясняет женщине, что **«если бы ты знала дар Божий и Кто говорит тебе: "дай Мне пить", то ты сама просила бы у Него, и Он дал бы тебе воду живую.»**(Ин.4:10), то есть благодать Святого Духа. Слова Иисуса о воде живой, которую Он может дать, и о том, что пьющий эту воду не будет

жаждать вовек, так же непонятны для самарянки, как для Никодима была непонятна идея рождения от воды и Духа. Однако позже Он скажет иудеям: **«Кто верует в Меня, у того, как сказано в Писании, из чрева потекут реки воды живой».**(Ин 7:38) К этому изречению Евангелист добавит разъяснение: «Сие сказал Он о Духе, Которого имели принять верующие в Него: ибо еще не было на них Духа Святаго, потому что Иисус еще не был прославлен» (Ин. 7: 39). От воды материальной Иисус пытался возвести мысль женщины к воде живой — благодати Святого Духа; от жажды земной — к той жажде Бога, о которой говорил Псалмопевец: «Жаждет душа моя к Богу крепкому, живому» (Пс. 41:3). Жажду богообщения — внутреннюю, духовную жажду, присущую человеку потому, что он создан по образу и подобию Бога и душа его стремится к Богу — может утолить только Сам Иисус через благодать Святого Духа.

Она иронизирует над Его словами, а, может быть, еще и флиртует. С грубоватой простотой **«¹¹ Женщина говорит Ему: господин! тебе и почерпнуть нечем, а колодезь глубок; откуда же у тебя вода живая? ¹² Неужели ты больше отца нашего Иакова, который дал нам этот колодезь и сам из него пил, и дети его, и скот его?»**, не понимая, что сказала истину, ведь Христос и в самом деле *больше* Иакова. Вопрос самарянки **«неужели Ты больше отца нашего Иакова?»** стоит в одном ряду с похожим вопросом, который Иисусу зададут иудеи: **«Неужели Ты больше отца нашего Авраама, который умер?»** (Ин. 8:53).

Самаритянка не понимает глубинного смысла слов Иисуса и понимает их на примитивном уровне. А ведь у пророка Исаии мы читаем: **«И в радости будете почерпать воду из источников спасения»** (Ис.21:3). В Торе мы можем видеть образы преображения природы, народа, личности человека. Если бы она знала Тору. Господь желает, чтобы она достигла высшего понимания Его слов: ***"Всякий, пьющий воду сию, возжаждет опять, а кто будет пить воду, которую Я дам ему, тот не будет жаждать вовек; но***

вода, которую Я дам ему, сделается в нем источником воды, текущей в жизнь вечную" (Иоан. 4:13-14). Именно этой женщине, язычнице и блуднице, “терпящей зной премоных страстей”, сердцеведец Христос благоволил преподать “воду живую, иссушающую источники грехов”. Мало того, благодатная вода будет пребывать в человеке, образовав в нем самом источник, бьющий (буквально с греческого — *скачуший*) в жизнь вечную, то есть делающий человека причастником вечной жизни. В жизни духовной благодатная вода имеет иное воздействие, нежели физическая вода в жизни телесной. Тот, кто напоен благодатью Святого Духа, уже никогда не почувствует духовной жажды, так как все его духовные потребности уже полностью удовлетворены; между тем как удовлетворяющий свои земные потребности, утоляет свою жажду лишь на время, и вскоре **"возжаждет опять"**. Спаситель объясняет самарянке, что Он говорит о Своем учении, что каждый, кто слушает Его и делает то, чему Он учит, получит вечную жизнь в Царстве Небесном.

Также в книге Сираха Премудрость говорит: **« ядущие меня еще будут алкать, и пьющие меня еще будут жаждать (Сир. 24: 23)**. Смысл слов книги Сираха – что те, кто будут пить воду Премудрости, будут хотеть только ее. Все еще не понимая Господа, и думая, что Он говорит о воде обыкновенной, только какой-то особенной, навсегда утоляющей жажду, она просит Господа дать ей этой воды, чтобы избавиться от необходимости приходить за водой к колодцу. На проповедь Иисуса откликнулись и самаряне, и язычники, что видно из многочисленных примеров, приведенных в синоптических Евангелиях: из десяти исцеленных лишь один, самарянин, возвращается, чтобы поблагодарить Иисуса (Лк. 17:16); о римском сотнике Иисус говорит: «И в Израиле не нашел Я такой веры» (Мф. 8:10); женщине-язычнице Иисус говорит: «О, женщина! велика вера твоя» (Мф. 15:28).

9. Божественное всеведение Господа Иисуса Христа

Чтобы она поняла, наконец, что говорит не с обыкновенным человеком, Господь сначала приказывает ей позвать своего мужа, а затем прямо обличает ее в том, что она, имея уже пять мужей, живет теперь в прелюбодейной связи. Муж и жена – это единое. Где есть один, там должна быть забота и о втором. Важные моменты жизни необходимо разделять со второй половинкой. Господь также пытается привести ее к покаянию, задуматься о своей жизни. Это и есть вода живая. Спаситель тут же рассказал этой женщине, которую видел в первый раз, всю ее жизнь, все ее грехи, которые она скрывала от других. Как же нужно было сказать эти обличения, чтобы Самарянка продолжала слушать? Она ведь не защищается. Слова Господа коснулись ее души. Возможно, эта встреча привела Самарянку к покаянию, и Иисус ей помогает в этом. Поняв, что Иисус знает о ней больше, чем может знать обычный путник, идущий из Иудеи в Галилею, женщина признала в Нем пророка. Однако Иисус не хочет оставить ее на полпути и раскрывает Себя перед ней в качестве Мессии. Иисус проводит самарянку тем же путем, которым Он проведет слепорожденного, исцеленного Им от слепоты. Сначала тот признает в Нем пророка (Ин. 9:17), но это признание будет лишь промежуточным этапом того постепенного исцеления от духовной слепоты, которое следует за исцелением от слепоты физической. Окончательное прозрение наступит, когда исцеленный поклонится Иисусу как Сыну Божию (Ин. 9:35–38).

Возможно, что в этом диалоге Иисуса с самарянкой кроется еще один смысл: согласно библейскому рассказу 4 Царств (17: 24-41), пять народов смешались с самарянами и сделали их народом, с которым иудеи не общались. Значит это больше, чем разговор о личной жизни женщины. Это разговор о судьбе народа, который *потерялся*, впал в религиозный блуд, изменив Единственному Супругу – Богу. И вот теперь у него есть шанс найти себя во Христе. Здесь уже разговор о судьбе всего человечества, которое

заблудилось и гибнет без Христа со своими привязанностями и религиозным блудом (то есть, язычеством).

10. Где нужно поклоняться Богу

Увидев, что перед нею пророк, который ведает сокровенное, самарянка обращается к Нему за разрешением проблемы, наиболее мучавшей самарян в их взаимоотношениях с иудеями: кто прав в споре о месте поклонения Богу? Самаряне ли, которые, следуя своим отцам, построившим храм на горе Гаризим, приносили поклонения Богу на этой горе или иудеи, которые утверждали, что поклоняться Богу можно только в Иерусалиме? Как самаритянин, она знала историю, которая содержится в книге Ездры, где говорится, что евреи не позволили самарянам помогать строить второй храм по приказу Кира и мятеж начался из-за того, что царь Ассирии поселил в городах Самарии людей из Вавилона, заменив народ Израиля, который ранее был взят в плен и принял иудейскую религию (2Цр 17:24). Самаряне избрали для поклонения гору Гаризим, основываясь на повелении Моисея произнести благословение на этой горе (Втор 11:29). И хотя их храм, воздвигнутый там, был разрушен Иоанном Гирканом еще в 130-м году до Рождества Христова, они продолжали совершать жертвоприношения на месте разрушенного храма. Еще евреям, странствующим по пустыне, Господь обещал, что даст одно-единственное место, где нужно будет Его чтить: **«К месту, какое изберет Господь, Бог ваш, из всех колен ваших, чтобы пребывать имени Его там, обращайтесь и туда приходите, и туда приносите всесожжения ваши, и жертвы ваши, и десятины ваши, и возношение рук ваших, и обеты ваши, и добровольные приношения ваши, и первенцев крупного скота вашего и мелкого скота вашего; и ешьте там пред Господом, Богом вашим, и веселитесь вы и семейства ваши»** (Втор., гл. 12).

11. Спасение придет от Иудеев

Тем не менее Господь отдает предпочтение иудейскому богопоклонению, имея, конечно, в виду тот факт, что самаряне приняли лишь Пятикнижие Моисея и отвергли пророческие писания, в которых было подробно изложено учение о Лице и Царстве Мессии. Да и само **"Спасение [придет] от Иудеев"**, поскольку Искупитель человечества происходит из иудейского народа. Далее Господь, развивая уже высказанную Им мысль, указывает на то, что **"настанет время, и настало уже"** (ведь Мессия уже явился) время нового, высшего богопоклонения, которое не будет ограничено одним каким-либо местом, а будет повсеместное, поскольку будет в духе и истине. Только такое поклонение истинно, так как оно соответствует природе Самого Бога, Который есть Дух. Поклоняться Богу духом и истиной значит стремиться угождать Богу не одним лишь внешним образом, а путем истинного и чистосердечного устремления к Богу как к Духу, всеми силами своего духовного существа; то есть не путем жертвоприношений, как это делали и иудеи, и самаряне, полагавшие, будто Богопочитание сводится лишь к этому, а познавать и любить Бога, непритворно и нелицемерно желая угодить Ему исполнением Его заповедей. Поклонение Богу **"Духом и истиной"** отнюдь не исключает и внешней, обрядовой стороны Богопочитания, как пытаются утверждать некоторые лжеучителя и сектанты, но не в этой, внешней стороне Богопочитания заключена главная сила. В самом же обрядовом Богопочитании не нужно видеть ничего предосудительного: оно и необходимо, и неизбежно, поскольку человек состоит не только из души, но и из тела. Сам Иисус Христос поклонялся Богу Отцу телесно, совершая коленопреклонения и падая лицом на землю, не отвергая подобного же поклонения и Себе от других лиц во время Своей земной жизни (Ин 11:32) **« ... Мария же, придя туда, где был Иисус, и увидев Его, пала к ногам Его и сказала Ему: Господи!»** (Матф. 2:11) **« и, войдя в дом, увидели Младенца с Мариною,**

Матерью Его, и, пав, поклонились Ему; и, открыв сокровища свои, принесли Ему дары: золото, ладан и смирну.» Мф 14:33 « ... Бывшие же в лодке подошли, поклонились Ему и сказали: истинно Ты Сын Божий.» Поклонение Богу возможно только в духе и истине, в отличие от поклонения устами, которое относится к «**приближению**» к Богу только устами, оно имеет вид, однако сердце остается отчужденным от Бога. Истинные поклонники, то есть те, кто поклоняется в духе и истине. Согласно Священным Писаниям, очи Бога ищут праведных, верных на лице земли, потому что только те, кто идет прямым путем, могут служить Ему.

12. Вопрос о Мессии

Самарянка как бы начинает понимать смысл слов Иисуса и в раздумьи говорит: ***"Знаю, что придет Мессия, то есть Христос; когда Он придет, то возвестит нам все"***. (Ин.4:25) В первый раз это слово встречается в рассказе о том, как Андрей «первый находит брата своего Симона и говорит ему: мы нашли Мессию, что значит: Христос» (Ин. 1:41). Во второй раз — в беседе с самарянкой. Самаряне также ожидали Мессию, основывая это ожидание на словах (Быт 49:10) « **... Не отойдет скипетр от Иуды и законодатель от чресел его, доколе не придет Примиритель, и Ему покорность народов.**» и особенно на словах Моисея во Второзаконии (18:18) «**Я воздвигну им Пророка из среды братьев их, такого как ты, и вложу слова Мои в уста Его, и Он будет говорить им все, что Я повелю Ему;**». Понятия самарян о Мессии не были так испорчены как у иудеев, так как они в Его лице ждали пророка, а не политического вождя. Поэтому Иисус, долго не называвший себя Мессией при иудеях, а этой простой самарянской женщине прямо говорит, что Он и есть обещанный Моисеем Мессия-Христос: ***"[Мессия —] это Я, Который говорю с тобой"***. В нашем переводе Христос говорит: это Я. В оригинале стоит *Эго эйми*, по-славянски *Аз есмь!* Это выражение – имя Бога. Так наименовал Себя

Господь, когда открылся в Купине Неопалимой Моисею у горы Синай. Называя Себя так, Иисус ставит Себя в ряд с Господом Ветхого Завета. В беседе с Нафанаилом Иисус является как Сын Божий, он же Сын Человеческий. В беседе с Самарянкой — как Мессия. В случае с Никодимом и самарянкой мы видим, что оба они в ходе диалога с Иисусом задают наивные вопросы, демонстрирующие полное непонимание того, о чем Он говорит. По мере разговора у них происходит постепенное просветление сознания. В итоге оба они становятся последователями Иисуса: самарянка по окончании разговора, а Никодим — в конце Евангелия. Иисус как бы ведет за собой собеседника, поднимая его все выше и выше и научая за простыми земными явлениями и предметами видеть духовные реальности. В восторге от счастья, что она видит Мессию, самарянка бросает у колодца свой водонос и спешит в город возвестить всем о пришествии Мессии, Который как Сердцеведец, сказал ей все, что она сделала. Уж не Христос ли Он? Самарянка оставляет свой сосуд для воды, она напилась, больше ее не мучит духовная жажда. Жители вышли из города и пошли к Нему.

13. Истинная пища Господа – спасение людей

Пришедшие в это время ученики Его удивились тому, что их Учитель беседует с женщиной, однако, благоговевая перед своим Учителем, ученики никак не выразили своего удивления и только попросили Его взять принесенную ими пищу, но Он сказал им: **« у Меня есть пища, которой вы не знаете.»**(Ин.4:32) Ученики говорят о физической пище, а Господь о духовной, той, которая насыщает. **«не хлебом одним будет жить человек, но всяким словом, исходящим из уст Божиих».**(Мф 4:4) В Псалтири мы читаем: **«Как лань желает к потокам воды, так желает душа моя к Тебе, Боже!»** (Псалтирь 41:2) **«Посему ученики говорили между собою: разве кто принес Ему есть?»***(Ин.4:33) Только что – непонимание проявляла женщина. Но вот теперь Евангелист иронично показывает Апостолов,

которые, хоть и ходят с Иисусом, но в своем понимании Его Учения недалеко ушли от этой женщины. Самарянка недоумевала: **«тебе и почерпнуть нечем, а колодезь глубок; откуда же у тебя вода живая?»** (4:11) Ученики не понимают, почему Иисус сыт, «разве кто принес Ему есть?»(Ин.4:33) Но естественный голод в Иисусе-Человеке заглушали радость от обращения к Нему жителей самарянского народа и забота о их спасении. Он радовался, что брошенное Им семя уже начало давать свой плод. Поэтому Он отказался утолить Свой голод и ответил ученикам, что истинная пища для Него — исполнение дела по спасению людей, возложенного на Него Богом Отцом.

14. Беседа Господа с учениками о духовных нивах и духовной жатве

Иисус рассеивает их недоумение: **«Моя пища есть творить волю Пославшего Меня и совершить дело Его.»** (4:34) **«Возведите очи ваши и посмотрите на нивы, как они побелели и поспели к жатве».**(4:35) Самарянские жители, идущие к Нему, представляются Иисусу нивой, созревшей для жатвы, тогда как на полях жатва состоится лишь через четыре месяца. Обычно, сеющий зерна и собирает урожай; при посеве же слов в души, духовная жатва чаще достается другим, но при этом и сам посеявший радуется вместе с жнущими, так как сеял он не для себя, а для других. Поэтому Христос и говорит, что Он посылает Апостолов собирать жатву на духовной ниве, которая была первоначально возделана и засеяна не ими, а другими — ветхозаветными пророками и Им Самим. Какую же награду получает жнущий? Счастье, радость, блаженство, что вместе с нами Бог и Жизнь вечная.

15. Проповедь среди Самарян услышана

Во время этих объяснений к Господу подошли самаряне. Многие уверовали в Него уже **"по слову женщины"**, но еще больше уверовали **"по Его слову"**, когда, по их приглашению, Он пробыл у них в городе два дня. Слушая учение Господа, они, по собственному признанию, убедились, **"что Он истинно Спаситель мира, Христос"**(4:42).– это уникальное свидетельство о том, что проповедь Христа оказалась среди самарян услышанной. Вот как любит грешников Спаситель. Сам приходит к ним, не стыдится разговаривать с ними, учит их, как нужно молиться Богу и жить. Он радуется, когда они Его слушают, веруют и исправляются. Мы видим здесь плод и этот плод люди, которые приходят ко Христу. Как написано в Псалме: **«И будет он как дерево, посаженное при потоках вод, которое приносит плод свой во время свое, и лист которого не вянет; и во всем, что он ни делает, успеет.»**(Пс.1:3) И этот труд возможен только вместе: **«Я насадил, Аполлос поливал, но возрастил Бог;»** (1Кор 3:6) **«другие трудились, а вы вошли в труд их.»** Кто же это? Иоанн Креститель, пророки.

Невозможно даже перечислить все богословские темы, которые поднимаются этой беседой. Это и то, что Иисус – истинная вода жизни, которая наполняет мир и верующих. Это и то, что Христос – долгожданный Мессия. Это тема наступления времени, когда Дух Святой нам подскажет, как славить Бога... Многие и другие темы затронуты в этой беседе.

Беседа Христа с самарянкою была первой проповедью Нового Завета перед лицом неиудейского мира, и она заключала в себе обетование того, что именно этот мир примет Христа. Великое событие встречи человека с Богом у колодца Иакова приводит на ум и замечательные слова одного древнего богослова, утверждавшего, что человеческая душа по природе своей христианка. **“А по грешному житейскому обычаю — самарянка”**. Христос не открылся ни иудейскому первосвященнику, ни царю Ироду

Четверовластнику, ни римскому прокуратору, но исповедал Свое Небесное посланничество в мир сей перед грешной самарянкою. И именно через нее, по промыслу Божию, были приведены ко Христу жители ее родного города.

Из предания известно, что самарянка, беседовавшая со Христом у колодца Иакова, всю последующую жизнь свою посвятила проповеди Евангелия Христова. За проповедь веры Христовой она пострадала в 66 году (она была брошена мучителями в колодец). Св. Церковь празднует память ее 20 марта (2 апреля н. ст.). Имя ее: св. мученица Фотина (Светлана) самаряныня (самарянка).

Господь пробыл в этом самарянском селении два дня, и за это время многие самаряне из Сихаря с охотой слушали Его и уверовали в Него. После этого Иисус и ученики продолжили свой путь в Галилею.

16. Дела Божьи

На другой день Христос пришел в Капернаумскую синагогу. Здесь Его нашли люди, которых Он на противоположном берегу озера чудесно насытил пятью хлебами и двумя рыбами. Там, возле Вифсаиды, многотысячная толпа народа хотела провозгласить Иисуса своим земным царем и, возможно, поднять восстание против римской власти, но Христос уклонился и тайно покинул берега Вифсаиды. Люди приплыли в Капернаум на попутных лодках и, найдя Христа в синагоге, с удивлением спросили Его: **«Равви! когда Ты сюда пришел».**(Ин.6:25) Прекрасно понимая настроение искавшей Его толпы, Иисус сказал им: **«вы ищите Меня не потому, что видели чудеса, но потому, что ели хлеб и насытились.»**²⁷ **Старайтесь не о пище тленной, но о пище, пребывающей в жизнь вечную, которую даст вам Сын Человеческий, ибо на Нем положил печать Свою Отец, Бог.»**(Ин.4:26 -27) Этот упрек Господа направлен против тех, кто считает христианство ценным для благоустройства временной нашей земной жизни. Господь призывает

думать о пище, которая пребывает вечно и которую дает Сын Человеческий. Иисус хочет показать всем, что такое Царство. И чудо умножения хлебов, и хождение по водам — это пример природы Царства, проявление его законов там, где обычно действуют другие законы. Царства, которое открыто каждому, кто ищет его и хочет войти. Это духовное искание должно увенчаться верой в Того, на ком **«положил печать Свою Отец, Бог»** (Ин.6:27), в Того, **«Кого Он послал»** (Ин.6:29) И начать путь в Царство необходимо с правильной расстановки приоритетов: вначале Царство, а уже потом всё остальное.

Народ, обличаемый Христом, спросил Его: **«Что нам делать, чтобы творить дела Божии?»**(Ин.6:28) Тогда Иисус ответил им: **«Вот дело Божие: чтобы вы веровали в Того, Кого Он послал».**(Ин.6:29) Христос даёт неожиданный и у многих не укладывающийся в сознании ответ: верить. И действительно, так важно понять, когда ты встречаешь Христа и хочешь последовать за Ним, что же делать. Ты видишь Свет, Любовь, чувствуешь на себе Его любящий взгляд и не знаешь, как ответить на все это. В Евангелии Иисус дает ответ, и это дает надежду нам, что когда этот вопрос зазвучит в нашем сердце, Он тоже ответит. Он позовет идти за Ним дальше и так же просить о Его присутствии, веруя в Него. Это будут слова, обращенные к вызывающему человеку: **«Да не смущается сердце ваше; веруйте в Бога, и в Меня веруйте»** (Ин.14:1). Не просто верить, что Он был, что Он есть, что Он действительно Сын Божий, но верить в Него — открыть Ему своё сердце, принять Его как своего единственного Спасителя. Не в теории, а на практике. И когда мы действительно откроем Ему сердце — мы сможем творить дела Божии.

Но Его не понимают. Такой ответ вызвал в народе сомнение. Они сказали Христу: **«какое же Ты дашь знамение, чтобы мы увидели и поверили Тебе? что Ты делаешь?»** ³¹ **Отцы наши ели манну в пустыне, как написано: "хлеб с неба дал им есть".»**(Ин.6:30-31) То есть грядущий

Мессия должен дать земные блага, богатство, славу согласно учению раввинов. Но Господь попытался исправить такой искаженный взгляд на Мессию. Он ответил евреям, что манну дал им не Моисей, а Бог, и она была лишь прообразом того Хлеба Небесного, Который теперь даст им Отец Сына Человеческого. Господь им в ответ объясняет, что не в знамениях дело. В другом месте мы встречаем даже более резкий Его ответ в похожей ситуации **«род лукавый и прелюбодейный ищет знамения; и знамение не дастся ему, кроме знамения Ионы пророка. Ибо как Иона был во чреве кита три дня и три ночи, так и Сын Человеческий будет в сердце земли три дня и три ночи.»** (Мф. 12:38-42). Но в обоих отрывках суть Его слов в том, что Он больше знамений. Что Бог как Личность важнее. Что путь ко спасению — в Нем Самом, а не в том, что Ему под силу. Иудеи говорят Ему о хлебе, а Он им — о том, Кто по-настоящему может насытить, о Том, Кто **«сходит с небес и дает жизнь миру»** (Ин. 6:33) — о Духе Святом. Прежде всего, как говорил Преподобный Серафим, надо стяжать Дух. Надо искать Царства. А дальше — «это все приложится вам», потому что **«Отец ваш Небесный знает, что вы имеете нужду во всем этом»** (Мф. 6:32-33), Он знает, что нам для того, чтобы уверовать порой необходимы чудеса, знамения и проявления силы Божией. И Он их дает. Например, через диакона Филиппа, пришедшего в Самарию (Деян.8:27-40). Но из происходящего дальше мы видим, что уверовать по знамениям — для Бога недостаточно. Надо принять в себя Духа Святого не ради Его даров, принять главный дар Божий — Его Самого. Иисус вновь и вновь пытается объяснить им, что дело не в хлебе, а в Царстве и в той полноте жизни Божией, которая в Царстве даётся каждому, так что там не нужна уже будет никакая манна.

17 «Я есмь Хлеб Жизни»

Народ, насытивший свой голод и слушающий слова Господа о хлебе Божьем, «который сходит с небес и дает жизнь миру», совершенно

оправданно просит, чтобы хлеб никогда не кончался, особенно, если это хлебе, который «дает жизнь миру». Это похоже на встречу Иисуса с самарянкой. Эта женщина, услышав о воде, которая утоляет жажду так, что вовек не будешь жаждать, просит Иисуса: **«Господин! дай мне этой воды, чтобы мне не иметь жажды и не приходить сюда черпать»**. (Ин.4:15). Как мы, люди, похожи в своих желаниях. Услышав о чем-то чудесном, хочется это что-то заполучить, иметь к нему прямое отношение. Так, в любом человеке можно найти вот эту жажду чудесных хлеба и воды, дающих жизнь. И в обоих случаях Господь говорит странные слова о том, что Сам Он является хлебом в одном случае и водой — в другом. **«Я есмь хлеб жизни; приходящий ко Мне не будет алкать, и верующий в меня не будет жаждать никогда»** (Ин.6:35) И никто из слушателей Его не понимает. О таинстве Евхаристии речи ещё не было. Никаких точных разъяснений о том, почему и каким образом Он - хлеб, Иисус не даёт. Он просто сообщает истину и даёт возможность людям как-то попытаться ее понять самим. Он не боится, что Его не поймут – хотя никто просто не мог Его понять. Слово Иисуса просто закладывается в сердце, сеется, как семя. В своё время оно принесёт плоды. Наверное, это важно для нас: даже если мы не понимаем чего-то в Евангелии - когда-нибудь Его слова станут понятны для нас. Даже если наш собеседник не понимает того, что мы говорим о Боге - если он хочет услышать, имеет смысл говорить с молитвой о том, чтобы позже Его слово открылось в сердце. Для того, чтобы получить такой хлеб, нужна вера, которой Его слушатели не имеют: **«Но Я сказал вам, что вы и видели Меня и не веруете»** (6:36) И тогда не будем страдать голодом души, мучиться исканием истины и пути к блаженству вечной жизни, но познаем и истину, и путь. Отец хочет, чтобы все люди спаслись. И всякого приходящего не изгонит вон из Царства Своего, но с радостью примет, потому что воля Отца Господа, чтобы не погубить, а спасти всех и воскресить в последний день к блаженству вечной жизни. Но для этого надо верить, что Иисус послан Отцом Своим. Со скорбью отмечает Господь, что

иудеи не веруют в Него, но это не помешает осуществлению воли Отца Небесного через Него: все ищущие спасения через Него, **«приходящие к Нему»**, станут наследниками основываемого Им Царства Мессии, все они будут воскрешены Им в последний день и сподобятся жизни вечной. А для того, чтобы творить дела Божии и исполнять во всем волю Его, надо прежде всего знать эту волю. Надо верить, что Отец Небесный действительно послал Иисуса в мир, чтобы спасти всех, и что Он творит волю Пославшего Его. Воля Отца Небесного — чтобы никто не погиб. Но есть одна поправка: **«из того, что Он Мне дал»**(Ин.6:39). Те, кто принял Его в сердце, верующие в Него. Ему может хватить и самой малой искорки веры, самой малой открытости, чтобы воскресить человека в последний день. Всемогущий хочет спасения всех нас (ибо все Он отдал Сыну). Следовательно, единственный, кто может «предопределить» гибель или спасение — сам человек. Шанс, возможность прибегнуть к помощи Христа и спастись даны каждому. Скорее можно предположить, что те, у кого с посланным Богом Мессией установились особые отношения, эти отношения сохраняют до самого дня Суда. В самом деле, ведь всякий, живущий со Христом единой жизнью, приобщается к Царству, которое Он принёс в мир. Книжники и фарисеи не понимая или не желая понять значения этих слов почти с насмешкой говорили: **«не Иисус ли это, сын Иосифов, Которого отца и Мать мы знаем? Как же говорит Он: Я сошел с небес?»** (Ин. 6, 42). Говорили они так, чтобы охладить в присутствовавших зарождающуюся веру в Иисуса, как посланного Самим Богом. Все учение Иисуса и дела, которые Он творил свидетельствуют, что Он действительно пришел от Бога; и в это самое время раздается протест фарисеев. Отвечая на этот ропот, Иисус ссылается на пророчества, чего никогда не делал, когда поучал несведущий в Писании народ. Подобный протест против слов Христа означает попытку на Него Самого переложить ответственность за свое недоверие. Господь объясняет им, что они ропщут потому, что они не в числе тех избранных Божиих, которых Бог Отец привлекает к Себе. А без этого нельзя уверовать в Сына

Божьего – Мессию. Блаженный Феофилакт Болгарский поясняет это избранничество Божие так: **«Отец привлекает тех, которые имеют способность, по их произволению, а тех, которые сами себя сделали неспособными, не привлекает к вере. Как магнит привлекает не все, к чему приближается, а одно только железо, так и Бог ко всем приближается, но привлекает только тех, которые способны и обнаруживают некоторое сходство с Ним»**. Научается Самим Богом тот, кто внимательно, с верою изучает Писание, ибо главный предмет Писания – Христос.

Господь призывает их прочесть, что значит написанное в книге: **и будут все научены Богом** (Ин. 6, 45)? Вдуматься в смысл этих слов и понять, что никто, кроме Того, Кого Он послал в мир; только один Он видел Бога; только Он Может знать Его волю и только через Него можете быть **научены Богом**. Только верующий, что Господь послан от Бога, — может спастись и удостоиться блаженства Вечной Жизни. **«Я хлеб живой, сшедший с небес»**(Ин.6:51);- Иисус питает алчущих и жаждущих правды Божией и потому называет Себя хлебом, сшедшим с небес. Господь вопрошает, что подумаете вы, если Господь скажет вам **«хлеб же, который Я дам, есть Плоть Моя, которую Я отдам за жизнь мира.»**(Ин.6:51)

Никодим, ожидавший Мессию как воинственного Царя, который будет царствовать вечно, не мог, конечно, поверить, что этот Царь будет вознесен на крест. Так же и в этой беседе с книжниками и фарисеями о хлебе жизни враги Христовы стали громко говорить между собой и спорить: **«как Он может дать нам есть Плоть Свою?»** (Ин. 6:52) Понятен ропот и недоумение иудеев - трудно без содействия благодати Божьей веровать в Божество уничиженное.

18. Пасха Нового Завета

И вот Христос, чтобы пресечь их спор, повторяет решительно и категорично: **«Истинно, истинно говорю вам: если не будете есть Плоти Сына Человеческого и пить Крови Его, то не будете иметь в себе жизни. Ядущий Мою Плоть и пиющий Мою Кровь имеет жизнь вечную, и Я воскрешу его в последний день»** (Ин.6:53-54). Недостаточно только верить в Иисуса как Богочеловека, надо слиться с Ним воедино и пребывать в Нем, дабы и Он пребывал в нас. А для такого единения Иисус установил Таинство принятия Тела и Крови Его. **«Как... Я живу Отцем, так и ядущий Меня жить будет Мною** (Ин. 6, 57) В Таинстве причащения Святых Христовых Таин, установленном Господом, человек приобщается к Самому Богу — Источнику жизни и спасения. Господь прямо говорит о Себе как о Хлебе, который дает человеку неоскудевающий источник жизни. Это поразительная вещь. Ведь прямо здесь, в этом мире, больше похожем на ад, чем на рай, для человека открывается возможность жить Богом, питаться Им. Все наши вопросы о смысле и цели жизни, о страдании и смерти, радости и вечности — находят ответ в этих словах Христа.

Здесь Господь уже во всей полноте и ясности раскрывает Свое учение о необходимости для вечного спасения причащения Его Тела и Крови. При исходе евреев из Египта кровью закланного тогда агнца помазывались косяки и пороги в знамение спасения первенцев их от руки Ангела-истребителя (Исх. 12:7-13). Агнец пасхальный был прообразом Христа, и слова Иисуса «есть Плоть Его и пить Кровь Его» значат замену ветхозаветного пасхального агнца плотью Христовой и символического вина при пасхальной вечери – кровью Христовой. Это – Новая Пасха, которую Господь пророчески предызображает в этой беседе. Смысл этих слов Христовых, следовательно, тот, что кто хочет усвоить себе искупление, совершаемое Христом в крестной смерти Его, тот должен вкушать Его плоть и пить Его кровь: иначе он не будет участником этого искупления, не будет

иметь в себе жизни вечной. Тело и кровь Господа, по Его словам, есть истинная пища и истинное питье, ибо только они сообщают человеку жизнь вечную. Это потому, что они дают вкушающему и пьющему самое тесное внутреннее общение со Христом, таинственное соединение с Ним. Недостаточно для спасения только веровать во Христа: надо слиться с Ним воедино, пребывать в Нем, чтобы и Он пребывал в нас, а это и достигается через великое Таинство причащения Тела и Крови Его.

Позднее, в прощальной беседе Своей с Апостолами на Тайной Вечери, Иисус, благословив хлеб, преломил его и, раздавая Апостолам, сказал: **примите, ядите: сие есть Тело Мое**. Подавая же им чашу с вином, сказал: **пейте из нее все, ибо сие есть Кровь Моя Нового Завета, за многих изливаемая во оставление грехов** (Мф. 26, 26-28). **Сие творите в Мое воспоминание** (Лк. 22, 19). Слова эти сказаны были в тот вечер, когда Иисус и Апостолы, по обычаю евреев, ели ветхозаветную пасху, служившую воспоминанием об избавлении евреев от плена и ига египетского. Теперь же Иисус говорит, что тело Его и кровь Его, принимаемые под видом хлеба и вина, составят пасху **Нового Завета**. Таким образом, на Тайной Вечери окончательно было установлено Таинство принятия Тела и Крови Христовой, Таинство Евхаристии. Глаголы вечной правды человечество впервые услышало из уст Христа. Господь сказал им: **«Слова, которые говорю Я вам, суть дух и жизнь»** (Ин. 6:63). Идет речь не о бездушной, безжизненной Его плоти, а о плоти, неразлучно соединенной с Его Божественным Духом. Господь поясняет, что слова Его нужно понимать духовно, а не грубо буквально, т.е. плоть Его не такая же пища, как мясо животных, служащее людям для утоления чувственного голода. И если в те времена люди не поняли или не приняли Его учение о Хлебе Жизни, то впоследствии, на Прощальной Вечере, тайна этого учения открылась для всех последователей Христа, до наших дней и на все времена. Это тайна Святой Евхаристии, которая есть «Дух и Жизнь». Постоянно нуждаясь в хлебе для поддержания

жизнедеятельности своего тела, человек не может обойтись и без питания своей души, без пищи духовной, если стремится к самосовершенствованию.

19. Разделение между учениками

Но тогдашним слушателям Господа эти слова казались странными и соблазнительными. С этого времени многие из учеников Его отошли от Него и уже не ходили с Ним. Они решили, что Иисус Назарянин вовсе не тот Мессия, какого ждут евреи, что Он, по духу Своего учения, не может стать тем царем—избавителем, который должен свергнуть ненавистное евреям иго римлян и покорить им весь мир. Никто, даже Апостолы, не могли тогда понять тайны воплощения Бога, тайны Богочеловечества Иисуса. Вот почему Иисус сказал, что хлеб, сшедший с небес, есть тело Его, которое Он отдает **за жизнь мира**, то есть за предоставление людям возможности уверовать в Него и через это достигнуть Вечной Жизни. Между тем, без таинственного соединения со Христом, невозможно в жизни своей следовать и Его нравственному закону, ибо это выше естественных человеческих сил. Эти слова Господа были столь необычайны для слуха, что не только враги Господа, но и несколько из учеников Его соблазнились, говоря: **«Какие странные слова! Кто может это слушать?»** (Ин.6:60)). Этот ропот был не замечен другими, находившимися в синагоге, но не мог ускользнуть от всеведущего Иисуса, и Он **«сказал им: это ли соблазняет вас? Что ж, если увидите Сына Человеческого, восходящего туда, где был прежде?»** (Ин. 6, 61-62). (Ин.6:61-62) Здесь Господь имеет в виду то, как соблазнятся они, когда увидят Его распинаемым на кресте. Вот почему многие, как говорит Евангелие, после этой беседы отошли от Него и уже не ходили с Ним. Видя, как многие Его последователи уходили от Него навсегда, Христос спросил апостолов: **«Не хотите ли и вы отойти?»**(Ин.6:67) Этим вопросом Он предоставил им полную свободу следовать за Ним или уйти от Него. Но хотя ученики и не понимали Иисуса, но они верили своему Учителю и доверяли

Ему. От лица всех апостолов ответил Симон-Петр: *«Господи! к кому нам идти? Ты имеешь глаголы вечной жизни: и мы уверовали и познали, что Ты Христос, Сын Бога живаго»*.*(Ин.6:68) Здесь, в исповедании ап. Петра, раскрывалась истина, что вера рождает знание и что «дело Божие» для людей на земле заключается в том, **«чтобы они веровали в Того, Кого Он послал»**.(Ин.6:29) Это исповедание мы всегда произносим теперь, читая молитву пред причащением: **«Верую, Господи, и исповедую, яко Ты еси Христос, Сын Бога Живаго...»** В ответ на это исповедание Господь сказал, что не все 12 так веруют, что один из них – диавол, не в собственном смысле, а, как враг Христа и Его дела. Этим Господь сделал предостережение самому Иуде, зная, что тот замышлял предать Его. Думая только о земных благах Иуда не был способен воспринять чистоту проповедуемого Христом учения. Вера апостолов в то, что их Учитель — истинный Сын Божий и Христос, крепла в них и становилась все осознанней.

Выводы

1. Господь совсем не всегда дожидается вопроса прежде, чем начать отвечать собеседнику. Он берет инициативу в Свои руки и Сам делает заявление, удивляющее собеседника своей неожиданностью и парадоксальностью
2. Если вопрос задан, совсем не всегда Он отвечает на него прямо: часто вопрос собеседника служит лишь отправной точкой для слов Иисуса, не вытекающих из вопроса и не дающих на него ответ.
3. Нередко Он отвечает вопросом на вопрос, заставляя собеседника перевести мысли на совсем иной предмет, чем тот, который интересовал его.
4. Свои высказывания Иисус совсем не всегда разъясняет, заставляя собеседника додумывать, что Он имел в виду.

5. Иногда одно слово в рассуждениях собеседника оказывается достаточным для того, чтобы, отталкиваясь от него, Иисус начал говорить совсем о другом.

6. Некоторые ключевые понятия в речи Иисуса возникают многократно.

7. Собеседник начинает задавать естественные в такой ситуации наводящие вопросы, но Иисус продолжает говорить загадками, не столько отвечая на вопросы, сколько развивая собственную, изначально заявленную мысль.

8. Вся речь Иисуса построена на принципе употребления земных понятий в значении духовных реальностей.

9. Иисус как бы ведет за собой собеседника, поднимая его все выше и выше и научая за простыми земными явлениями и предметами видеть духовные реальности.

10. Ни на один из вопросов самарянки Иисус не отвечает так, как она могла бы ожидать.

11. Слово Иисуса просто закладывается в сердце, сеется, как семя. В своё время оно принесёт плоды.

12. Господь по-разному говорит с народом и фарисеями. Говоря с фарисеями, Он ссылается на Писание.